

以《關聖帝君大解冤經》為主探析關帝信仰中的解冤思想

林翠鳳*

摘要

《關聖帝君大解冤經》旨在闡釋解冤真義，「欲為生民解此夙世冤緣」。因由有表裡二層：(一)表因：關帝與慧佛的因緣，《大解冤經》是此善緣相續，發揚法喜，大行宣化的結果。(二)裡因：三世因果報應論的繼承，《大解冤經》具有濃厚的佛教思想色彩，特別是經文中的解冤意識，正是以三世因果論與善惡報應論為核心。仙聖闡教以道德教化、度己救世為重要內涵，也是智識份子傳統的人文情懷展現。《大解冤經》中昭明大帝是提問者、傳經者，慈光慧佛是回答者、說法的智者。關聖帝君請益於慈光慧佛救人度人，實為救世者。《關聖帝君大解冤經》提示的解冤之道，歸納有三要點：1.相信因果，當下自救；2、懺悔還債，行功解冤；3、持誦經咒，清淨默化。

關鍵詞：關聖帝君、大解冤經、解冤、因果、關公

Based on the *Guan Sheng Emperor Jun's Great Relief of Injustices*, it explores the idea of relieving grievances in Guan Di's beliefs

Lin, Cui-Feng

Abstract

The *Guan Sheng Emperor Jun Great Relief of Injustices* aims to explain the true meaning of "relieving grievances", "wanting to solve this long-cherished injustice for the people". There are two layers of reasons for this: (1) Apparent causes: the causes of Guan Di and Hui Buddha, and the *Great Relief Sutra* is the result of the continuation of this good cause, the promotion of Dharma Joy, and the great publicity. (2) Li Yin: The inheritance of the theory of karma in the third life, the *Great Liberation Sutra* has a strong Buddhist ideological color, especially the consciousness

* 國立臺中科技大學應用中文系教授。

of retribution in the scriptures, which is centered on the theory of karma and the theory of good and evil retribution. The Immortal Interpretation Sect takes moral indoctrination and self-salvation as its important connotations, and is also a manifestation of the humanistic feelings of the intellectual tradition. In the *Great Liberation of Injustices*, Emperor Zhaoming is the questioner and the prepheredent, and the Ciguang Hui Buddha is the answerer and the wise man of the words. And Guan Sheng Emperor Jun asked the Compassion and Wisdom Buddha to save people together, which is actually a savior. The way to solve grievances prompted by the *Guan Sheng Emperor Jun Great Relief Sutra* can be summarized in three main points: 1. Believe in cause and effect and save yourself now; 2. Repent and pay debts, and perform merit to solve wrongs; 3. Chanting mantras to purify.

Keywords : Guan Sheng Dijun、Great revelation、Settlement of grievances、causally、Guan Gong

一、前言

關聖帝君信仰，是華人社會中最顯浩然正氣的民間信仰。關聖帝君樹立了崇高的人格典範，是道德精神的至高楷模。在信仰上更是吸納了廣大的傳統與民間信仰的文化為基礎，包括了儒、釋、道教的宗教元素，也包括了三教經典的教化內容，在歷史的長流中逐漸茁壯。如《三界伏魔關聖帝君忠孝忠義真經》云：「掌儒釋道教之權，管天地人才之柄。」《關聖帝君大解冤經》云：「宣化筵中，依三教，輔相昭明，機感應。」¹關聖帝君以至尊之崇隆地位，關懷三界眾生，歷史上顯聖事蹟眾多，在教化上，尤其以飛鸞降筆造著許多經典，²啟發智慧，破迷引航。

在「解冤」思想上，關聖帝君的信仰也承襲著傳統的關懷，慈悲關

¹ 見《關聖帝君大解冤經》(臺北：中華桃園明聖經推廣學會編印，2006年3月)。以下《關聖帝君大解冤經》引文同此。

² 參林翠鳳：〈關聖帝君經典及降鸞善書介紹〉，檢自：<https://youtu.be/3tFq2nfmrtk>，檢索日期：2022年6月23日。

照世人，在關帝的許多經典上都進行了人心的開示，以教化度迷，以修身解困。而最聚焦於「解冤」議題者，自當首推《關聖帝君大解冤經》為經典。本文因以《關聖帝君大解冤經》為主要探討對象，藉由研讀此部經典以考察關帝信仰中的解冤思想。

二、從歷史發展看冤結與解冤

「冤」，東漢許慎《說文解字》釋曰：「冤，屈也，從冫從兔。兔在門下不得走，益屈折也。」《廣雅》釋曰：「冤，曲也。」冤即屈，原義為屈縮、不舒展，後世演化也指被枉曲而不能伸張之意。

實則，先秦時期文獻上出現「冤」者不少，例如：《晏子春秋·內篇·諫上》：「去冤聚之獄，使反田矣。」；《管子·形勢解》有「冤暴之令」；《鶡冠子》卷上〈天則〉曰：「寒者得衣，饑者得食，冤者得理，勞者得息，聖人之所期也。」等等。³觀諸於諸「冤」字的使用，頻與刑獄訟令有關。

而《楚辭》中屈原之作尤其頻見「冤」字，如：「悲回風之搖蕙兮，心冤結而內傷」(〈九章·悲回風〉)、「煩冤瞽容，實沛徂兮。愁歎苦神，靈遙思兮」(〈九章·抽思〉)、「蹇蹇之煩冤兮，陷滯而不發」(〈九章·思美人〉)等，凡此「冤結」、「煩冤」之詞重複而出，足見屈原心中長久累積而難以抒發的冤結之氣。

屈原胸中鬱結源自於懷才不遇，更來自於政壇讒佞打擊，黑白顛倒，欺騙傷害，怨悶無從宣揚，憂憤壓抑難平，終至氣不得發，志不得申，慘至抑鬱枉曲，悲涼至極，累成煩冤積結，了無生趣。含冤投江，抱志投死。一身慨赴於江河，冤靈飄零於天地。後人而今讀其悲文，雖穿越千年長河，猶能感知其冤怨之厚重無解，魂魄之積氣震盪。此冤結之滯鬱，乃千古憤恨屈怨之經典。屈原從生之冤怨不平，到亡靈之鬱結難消，生死兩難安，陰陽枉虧曲。有生之時，冤情無法銷伸，孤身無處安頓，

³ 參：吳則虞編著：《晏子春秋集釋》(北京：中華書局，1962年)，頁77；李勉註譯：《管子》(臺北：臺灣商務印書館，1990年)，頁941；《鶡冠子》卷上〈天則〉見(宋)陸佃解：《鶡冠子》(臺北：臺灣中華書局，1981年)，頁11。

憤然拋棄其有形肉身以企圖解脫，以死亡作爲了結。然而，死亡之後，在靈的界域中，冤未平，結未解，煩未舒，恨未消，則其靈魂如何能平靜？如何可安頓？這超生了死的人生大事，在世安身，往生安靈的盼望，或者就該訴諸於宗教的悲心宏願了。

心中有「冤」屈，積鬱成「結」，結而不「解」則怨、則忿、則恨、則仇。

從現實生活中的冤仇敵對之人，到生人與亡靈之間的冤怨，甚至是累世冤魂仇靈，都是人們內心難以放下的主題，「解冤」乃成爲傳統宗教中的重要項目。中國本土宗教道教以及來自西域的佛教中，都深厚地關懷著生身與亡靈，而各自有所發揮。從人們在世之時人際之間往來產生冤怨仇對的開導化解，到跨越陰陽兩界冤緣難銷鬱結的懺悔告解、安靈長樂，道、釋二家都重視「解冤」議題，在教義經典中吸納探討，賦予觀察與詮釋。如以經典文獻爲例，道教以「解冤」爲主題的道經就有《太上道君說解冤拔度妙經》、⁴《太上三生解冤妙經》、《東嶽解冤經》、《元始天尊說東嶽化身濟生度死拔罪解冤保命玄范誥咒妙經》等作，而佛教有《楞嚴解冤釋結道場儀》、《觀音解冤經》、《佛說解百生冤結陀羅尼經》、《藥師佛解冤咒》等。現今人們最熟悉的「冤親債主」一詞，最早在南北朝時期的道教上清派《洞真太上太霄琅書》卷六、《上清洞真智慧觀身大戒文》等古經典中已經出現「冤家債主」之詞。在文獻之外，道、釋二家並各自衍生出相對應的儀式，相關的法會科儀更已鋪衍爲各教特色的內涵，以進行對冤仇關係的化解消除。諸如此類的獨立經文與科儀系統，都是以化解人們各式各樣的冤結爲宗旨，以祈求得到超脫和平，陰陽兩利。

在關聖帝君的信仰中，繼承著歷史以來傳統文化中的解冤意識，同樣專注著「解冤」此一人生的大課題。在關帝經典中可見者例如：《關聖帝君桃園明聖經·力學第三》：「人不知機，如鋼刀快缺，妄動橫行，造

⁴ 《太上道君說解冤拔度妙經》與《太上說通真高皇解冤經》，二書名稱各異，但內容相同。

下了些冤孽。」《節訓第五》：「勢敗運衰參許告，拔塚平房冤報冤。」「救濟急難人，就是解冤結。」⁵《關聖帝君覺世真經》：「冤讎解釋，斗秤公平。」《關聖帝君救劫度人指迷篇》：「命還命，債還債，命債賬債脫不開」、「貪口福，吃肉香，俱是造的冤孽賬」、「勤誦經，莫貪閑，前世冤孽早消完。前世罪，若消完，從此永遠無災患。」《關聖帝君戒淫經》：「惡氣難消，轉向鬼門哭訴。冤魂不散，竟來地府呈詞。」「足跛手斷，必然隔世冤仇。」等等。冤怨仇孽，造作糾纏，是人生不得清靜的一大主因。故而，為人宜有對應之舉以解冤，還清冤欠，解釋冤結。《關聖帝君大解冤經》便是應此「解冤」主題而出。

《關聖帝君大解冤經》以「解冤」為主旨，正因為體認到「冤結」影響之既深且遠。且觀其〈因由品第一〉云：「(帝)屢見皈依弟子，功過不清，昇沈不遂，乃為之稽查三世。由往劫之因果未消，忿恨之冤尤尋報，所以功德不登，罪愆日積。且多遭魔障，災禍流連。」只因「冤尤尋報」，以至於災禍流連，三世昇沉。足見若冤因不解，怨心不消，即使世代遷延，怨靈依然尋冤報仇不斷，不僅消磨許多功德，也難以得其果報。正是「孽債難消，冤魂纏擾」(〈因由品第一〉)。

《關聖帝君大解冤經》託言於關聖帝君正因洞悉此關鍵，「不忍」世間人等苦於冤仇纏擾，故而「欲為生民解此夙世冤緣」。⁶

三、《大解冤經》因由

凡民受冤、結冤，卻無能解冤，冤業層累難消，故而受到冤劫纏擾，世世不得解脫而輪迴痛苦。顯然解冤之道難覓，解冤之功難成。《關聖帝君大解冤經》旨在闡釋解冤真義，此中因由有表裡二層，茲分述之。

(一)表因：關聖帝君與慈光慧佛的因緣

《關聖帝君大解冤經》的造著，託言來自於關聖帝君的悲憫下情，

⁵ 參林翠鳳：〈讀《桃園明聖經》〉，檢自：<https://youtu.be/mfP1jxtKPFc>，檢索日期：2022 年 6 月 24 日。

⁶ 參林翠鳳：〈《關聖帝君大解冤經》因果奧妙(一)〉，檢自：<https://youtu.be/hhAVXB-49PA>，檢索日期：2022 年 8 月 25 日。

及其與慈光慧佛的夙世因緣，欲以利益於眾生解度冤情。說明此經撰述的因由，有言曰：

蓋天古佛…屢見皈依弟子，功過不清，昇沈不遂，乃為之稽查三世。由往劫之因果未消，忿恨之冤尤尋報，所以功德不登。罪愆日積，且多遭魔障，災禍流連。帝君不忍，欲行化度。更世界而為天堂，願眾生同生仙佛。

臣聞大梵天宮，有佛曰慈光普慧，悲憫洪深。每歲之庚申、甲子、己卯、甲午、己酉、己巳，下巡人間，為民消釋冤怨，求往西方，請問因緣。若得琅函秘錄，可為度世寶筏。

(帝君)參謁慈光慧佛，各敘曩情。復將來意以告禪師，請求說法，解釋冤愆。(〈大解冤經因由品第一〉)

爾時慈光慧佛，陞九蓮法座，賜帝君七寶蒲團，盤膝對語。大帝曰：當今末世，民難叢生。以斗牛數集查之，悉屬千生累劫。所結惡緣，循環轉報，世世無休。弟子頌宣聖化，欲大彰聞。無如奉行生等，冤愆深累，德薄功微，一旦難於消釋。伏聞慈慧，救度常開，敢請法諭，解此冤尤。(〈普淨禪師說法品第二〉)

帝君告退，返駕昭明。傳經下界，感應洪深，不可思議功德。(〈解結消災品第三〉)

可見關帝是慈悲發心的啓問者，也是下傳此經典的推動者。而慈光慧佛是登座說法的智慧者。

一如〈大解冤經因由品第一〉所言，慈光慧佛是證位後的普淨禪師。自漢至清的數千年之間，普淨禪師與關公二人曾有四度因緣，而此正是《關聖帝君大解冤經》的基礎。

據《三國演義》第二十七回〈美髯公千里走單騎漢壽侯五關斬六將〉與第七十七回〈玉泉山關公顯聖洛陽城曹操感神〉可知：普淨禪師原是關公山西同鄉，此為一緣；再則關公千里走單騎，過汜水關時，普淨禪

師對關公曾有救命之恩，此爲二緣；又關公殉難後，普淨禪師曾對關公怨靈有開示之誼，此爲三緣；後據《關聖帝君大解冤經·大解冤經因由品第一》記載：帝君請求禪師說法，解釋冤愆，此爲四緣。二人於生前身後有此四度善因緣，相善相成。《關聖帝君大解冤經》中因此尊崇普淨禪師爲「帝師」(〈解釋十難品第八〉)。

其中最微妙奇的當推普淨禪師對關公怨靈有開示之緣，觀《三國演義》第七十七回〈玉泉山關公顯聖洛陽城曹操感神〉⁷載道：

卻說關公英魂不散，蕩蕩悠悠，直至一處，乃荊門州當陽縣一座山，名為玉泉山。山上有一老僧，法名普淨，原是汜水關鎮國寺中長老；後因雲遊天下，來到此處，見山明水秀，就此結草為庵，每日坐禪參道；身邊只有一小行者，化飯度日。是夜日白風清，三更已後，普淨正在庵中默坐，忽聞空中有人大呼曰：「還我頭來！」普淨仰面諦觀，只見空中一人，騎赤兔馬，提青龍刀；左有一白面將軍、右有一黑臉虬髯之人相隨；一齊按落雲頭，至玉泉山頂。普淨認得是關公，遂以手中麈尾擊其戶曰：「雲長安在？」

關公英魂領悟，即下馬乘風落於庵前，叉手問曰：「吾師何人？願求法號。」普淨曰：「老僧普淨，昔日汜水關前鎮國寺中，曾與君侯相會，今日豈遂忘之耶？」公曰：「向蒙相救，銘感不忘。今某已遇禍而死，願求清誨，指點迷途。」普淨曰：「昔非今是，一切休論，後果前因，彼此不爽。今將軍為呂蒙所害，大呼『還我頭來』，然則顏良、文醜五關六將等眾人之頭，又將向誰索耶？」

於是關公恍然大悟，稽首皈依而去。後往往於玉泉山顯聖護民。鄉人感其德，就於山頂上建廟，四時致祭。

如上，當時關公已逝，但生前慘遭斬首的痛苦，以至身首異處的恥辱，讓關公成爲怨氣沖天，冤仇滿懷的討報冤靈，魂魄遊蕩不安，驚擾四方。

⁷ (元)羅貫中：《三國演義》，(臺北：聯經出版事業公司，2004年12月)。

恰逢玉泉山一會，普淨禪師以因果不爽之言啓示關公，你向人要索討還，人也要向你討還，冤冤相報，討索循環，無止無休，呼籲他一心放下，一切休論。普淨禪師正是爲關公「解冤」，聰慧如關公，隨即頓悟因果報償之理，從而解釋其內心之冤仇意識，復歸於平靜心態。普淨禪師說法於關公的書寫，有將關公收納於佛教系統之下的意圖。⁸

《關聖帝君大解冤經》是鸞書，承襲民間了傳說。普淨禪師與關帝的四度因緣是從經書上歸納的二人因緣脈絡，經書也以此鋪墊爲解冤說法的基底，這是契合於此經書主旨的因緣。普淨禪師爲關公開示解冤在前，而今關帝向故人慈光慧佛請求法益爲眾生解冤在後，由一己的解冤擴大爲眾生解冤，可謂再續善緣，延伸廣益。恰如《關聖帝君大解冤經》開篇詩云：「昭明慈慧下瑤臺，劫冤尤頓解開。道德光輝充宇宙，千祥雲集福星泰。」《關聖帝君大解冤經》正是關公與普淨禪師二人，或說關聖帝君與慈光慧佛二聖，善緣相續，發揚法喜，大行宣化的結果。

(二)裡因：傳統三世因果報應論的繼承

慈光慧佛原是佛教高僧普淨禪師，受昭明大帝(關聖帝君)敦請陞九蓮法座說法，傳刊而成《關聖帝君大解冤經》，《關聖帝君大解冤經》因此具有濃厚的佛教思想色彩，特別是經文中的解冤意識，正是以三世因果論與善惡報應論爲核心。

⁸ 智者禪師即智顗禪師，爲南朝高僧。普淨禪師是《三國演義》以智顗禪師爲原型的虛構人物。實則：唐德宗朝，董徒撰《荆南節度使江陵尹裴公重修玉泉關廟記》，載述關帝以神力助隋代僧人智顗建玉泉寺。但此故事到了北宋神宗朝，玉泉寺承皓長老，將之扭曲爲智顗以法力收伏關帝，張商英承其說而撰《重建當陽武廟記》。其後，宋僧曇照《智者大師別傳註》、南宋志磐《佛祖統紀》，都沿續承皓的說法，志磐甚至把此神話故事，當成史實來記載。元代羅貫中《三國演義·卷七十七回·玉泉山關公顯聖》以小說手法來載述此事，但將隋代的智顗改成了三國普淨。經小說的廣爲流傳，於是關帝成爲佛教的伽藍（寺廟）護法神，被稱爲伽藍神。佛教有以關公傳說來廣招信眾，成就僧人威望之嫌。普淨禪師說法於關公的書寫，有將關公收納於佛教系統之下的意圖。參蕭登福：〈關帝與佛教伽藍神之關係，兼論關帝神格屬性應歸於道而非佛〉：「把關公說成佛教護法神，更是出自高僧狂言惑眾。」《成大宗教與文化學報》20期（2013年12月），頁73。

在中華傳統文化中，原本即有樸素的善惡因果論。如：「積善之家，必有餘慶；積不善之家，必有餘殃」（《易經·坤卦》）、「天道無親，常與善人」（《道德經》）、「積厚者流澤光，積薄者流澤卑」（《荀子·禮論》）等說法。

自漢代以來佛法傳入中土之後，則更加重視因果論，視為其重要的基本信念。「因果」含有「因緣」和「果報」兩層意義。認為：一切事物均從因緣而生，有因必有果。正是：「一切有法生，皆從因緣起。生滅法悉滅，說道為方便。」⁹緣生、緣成、緣起、緣滅，使因和果輾轉相生，謂之「因緣果報」或「因果報應」。三世是指：過去世、現在世和未來世。¹⁰因果相生相存，通轉於三世之間，謂之「三世因果」。人不離三世，而因果不離人。「現在世」所受的福壽或災厄，都因緣於「過去世」的作為所造成的果報；而今生現在世的一切作為，也都將牽緣著「未來世」所將承受的福禍。如《涅槃經》有云：「善惡之報，如影隨形。三世因果，循環不失。此生空過，後悔無追。」¹¹即所謂「善惡有報」，不是不報，時機未到。時機若到，必然會報。

佛教與傳統中華文化結合之後，因果報應之說影響更為深廣。東晉時高僧慧遠〈三報論〉即言：「現報者，善惡始於此身，即此身受。生報者，來生便受。後報者，或經二生三生，百生千生，然後乃受。」¹²將報應析分為「現報、生報、後報」三項，即含括了現世報、來世報、生生報，謂之「三報」。三報實則呼應三世，更加體現出一般所謂的「三世因果」，雖言「三世」，實為生生世世。蓋人生時光如流水不停，「現在世」呼呼而過，迅即成為「過去世」；「未來世」呼呼而來，隨即已成「現在世」；「未來世」隨時光推移不輟，延伸不盡，無窮無止。生生世世，世

⁹ 見（北涼）曇無讖譯：《佛所行讚》，收在大正新修大藏經刊行會編輯：《大正新脩大藏經》（東京：大藏出版株式會社，1988 年），冊 4，頁 33b。

¹⁰ 玄奘教尊：《以大解冤經論述三世因果》（臺北：宇河文化出版公司，2012 年 8 月）。

¹¹ 見（北涼）曇無讖譯：《涅槃經》，收在大正新修大藏經刊行會編輯：《大正新脩大藏經》（東京：大藏出版株式會社，1988 年），冊 12，頁 901a。

¹² 見（梁）僧祐：《弘明集》，收在大正新修大藏經刊行會編輯：《大正新脩大藏經》（東京：大藏出版株式會社，1988 年），冊 52，頁 34bc。

世生生。循環無間，半分不差。

同樣在魏晉南北朝時期，當時流行的志怪小說中，已經頻頻可見寫錄因果報應故事，如：干寶《搜神記》、劉義慶《宣驗記》與《幽明錄》、王延秀《感應傳》、王琰《冥祥記》、顏之推《冤魂志》與《顏氏家訓》等，傳遞出所謂「善惡到頭終有報，只爭來遲與來早」的思想。諸如此者，在長期的宣揚傳播之下，對佛教的因果論具有推波助瀾的作用。

特別是南宋已見刊本的《太上感應篇》¹³，雖然是內容主要取自於東晉葛洪《抱朴子》的道家之書，但明顯融合了佛家因果報應論，如其名言：「禍福無門，惟人自召；善惡之報，如影隨形」、「諸惡莫作，眾善奉行，久久必獲吉慶；所謂轉禍為福也。故吉人語善、視善、行善，一日有三善，三年天必降之福。凶人語惡、視惡、行惡，一日有三惡，三年天必降之禍」諸語，都對廣大民眾產生深遠的影響。《太上感應篇》是傳統社會中流傳最廣的善書，可謂為中國民間因果報應論的重要代表。此書與《文昌帝君陰騭文》、《關聖帝君覺世真經》¹⁴合稱「三聖經」，都同樣傳達著行善結善緣種善因得善果，作惡結惡緣種惡因得惡果的概念。

其中，《關聖帝君覺世真經》是關帝信仰中流傳至廣的一部勸善道書，又稱為《覺世寶訓》、《覺世篇》、《覺世經》等，相傳是關帝降筆的醒世良言。其中名句如：「一動一靜，神明鑒察。十目十手，理所必至。況報應昭昭，不爽毫髮」、「近報在身，遠報子孫。神明鑒察，毫髮不忒」、「善惡兩途，禍福攸分。行善福報，作惡禍臨」、「諸如此福，惟善可致。吾本無私，惟佑善人。眾善奉行，毋怠厥志」等皆在苦口勸善，呼籲人們牢記報應因果之理，「諸惡莫作，眾善奉行」，宜多思過修身，積德遷善，提升生命的進階，促進家庭社會的圓滿和諧。

¹³ 《太上感應篇》，收在《正統道藏·太清部》（臺北：新文豐出版公司，1988年12月）。

¹⁴ 《文昌帝君陰騭文》，收在《道藏輯要》星集第九（臺北：新文豐出版公司，1986年2月）。《覺世經注證》收在胡道靜等主編：《藏外道書》一卷四冊，為咸豐元年潘恩誥自序，姑蘇彭氏原本。（成都：巴蜀書社，1992年）。

諸如三聖書等許多善書，將因果報應解冤的思想，紮根於人民大眾心中。若惡因惡果將造孽結怨，使人冤仇相報，苦緣纏擾，因此更要懺悔迴向以疏怨，造功積善以解冤，都廣泛而深刻地帶起了醒世的作用。《關聖帝君大解冤經》基本上便是繼承著傳統以來的佛道因果報應論。

東漢末年關公在世時相遇於普淨禪師，此與佛教於西漢末年、東漢初年傳入中國的時間相近。普淨禪師自東漢到清代，歷經千餘年修練，而證得慈光慧佛的果位。（〈大解冤經因由品第一〉）此二聖夙世因緣深厚，雖然都已經位列仙班，而仍然心繫黎民。而《關聖帝君大解冤經》之起造，正乃源於昭明大帝關聖帝君洞燭因果累世遷延之烈，悲憫糾纏其間不得解脫的眾生百姓，如經文載云：

帝君頓明千年因果，了悟天根。…屢見皈依弟子，功過不清，昇沈不遂。乃為之稽查三世，由往劫之因果未消，忿恨之冤尤尋報。所以功德不登，罪愆日積。且多遭魔障，災禍流連。

聖躬廣愛，欲為生民解此夙世冤緣。…為民消釋冤怨，求往西方，請問因緣。（〈大解冤經因由品第一〉）

大帝曰：當今末世，民難叢生。以斗牛數集查之，悉屬千生累劫。所結惡緣，循環轉報，世世無休。（〈普淨禪師說法品第二〉）

慧佛乃向帝君言曰：凡人多遭惡孽纏繞，皆因前生往世，結有二十四種冤怨之氣，未得還報。

屢結冤孽，三生尋報。有此二十餘種愆尤，各有各孽。何去何來，何因何報。何怨何伸，絲毫不爽。即彼冤魂，甘心屈死。而三元糾察，十殿冥王，亦不姑寬。（〈普淨禪師說法品第二〉）

帝君了悟天則，明曉因果冤劫之禍甚烈，世代循環轉報，使人功德削減不登，惡緣魔障流連無休。《關聖帝君大解冤經》起始即藉由帝君之口，表陳凡人難逃於三世因果報應之外，務須戒慎警醒。再藉慈光慧佛剖析二十餘種冤由類型，明白冤緣怨報在三世間屢結尋報，不姑寬，不差爽。凡此之言，比諸鳩摩羅什譯《佛說三世因果經》，可謂相類相同，

如經文有云：

一切世間，男女老少，貧賤富貴，受苦無窮，享福不盡，皆是前生因果之報。

佛說因果偈，云：富貴皆由命，前世各修因。有人受持者，世世福祿深。善男信女聽言因，聽念三世因果經。三世因果非小可，佛言真語莫非輕。

若問前生事，今生受者是。若問後世事，今生做者是。

四、應時應運救世

《關聖帝君大解冤經》的架構是以關聖帝君與慈光慧佛的對話，鋪陳三世因果報應論，指引解冤路徑，以解眾生冤劫之苦，祈願達到「更世界而為天堂，願眾生同生仙佛」（〈大解冤經因由品第一〉）的理想。在《關聖帝君大解冤經》中昭明大帝關聖帝君是提問者，也是傳經者，慈光慧佛回答者，也是開示說法的智者。帝君因「屢見皈依弟子，功過不清，昇沈不遂，乃為之稽查三世。…帝君不忍，欲行化度。」帝君慈悲不忍，乃有救世之心，方有尋求解方之舉，而有慧佛應邀說法。關聖帝君可謂聯手慈光慧佛一同救人度人，實為救世者。

〈大解冤經因由品第一〉有云：「（帝君）護國保民，無窮感應。自漢至清，迨數千年。…大帝先封通明首相，立殿昭明，清帝追封蓋天古佛」，又「大帝曰：當今末世，民難叢生」，因此《關聖帝君大解冤經》的成書時間不僅至少是清代時期，而且應是清代盛世之後，亦即清代中後期民難叢生時期的成書。則顯然，《關聖帝君大解冤經》的傳世，是一本應承著時局時運而生的濟世之作。

而清代中後期以來的很長一段時期，國勢愈漸衰微，社會動亂不安。朝廷嘗試過變法維新革命，社會各界紛紛尋思救亡圖存之道等，而人民尋求生存安定的渴望日益深強，末世的氣氛濃厚，宗教信仰的救世、救劫之說也應運而生。如民國 23 年(1934)雲南從善四壇扶鸞的《蟠桃宴記》云：「話說中國自咸同以來，內而朝政日壞，外而風俗日壞，內亂外侮，疊相消長，幾無寧日。光緒變法立憲，送學生出洋，學習政治學術，欲

勵精圖治，不知為治本末，到反種就革命禍根，釀成洪災浩劫，雖氣運之使然，而亦人心之造作也。當時上天劫運已定，時望人心改悔，復還古初，屢遣聖賢仙佛，下降人間，藉亂沙乩垂成訓誡。自宮庭之內，以及僻野鄉村，亦常飛鸞示諭。」¹⁵

鸞文諭示著：世間的災劫來自於人心造作的惡濁之氣所使然，因而欲返還古初，仍須返求於人心的改悔，依隨聖賢仙佛的垂訓，方能救劫復還。這是期望透過信賴仙佛聖示的信仰力量，跨越現世的痛苦困乏，緩和或得以解除人們對於生命殘滅的憂慮和恐懼，超越肉體生命的侷限，而面向靈魂無限可能的生之光彩；也超越對世局的無力感，轉化為操之在我的救贖力量。求生，是生物的本能，人類也不例外。「望人心改悔，復還古初」，在表面上看來是保守消極的作為，其實是透過信仰的路徑，滿足內心對生存的欲求，向內反求諸己，既是避難護生，也在以己身自勵之力，追求超越時間、空間、外力的大限，尋求面對未來的勇氣，甚至是長生的想望。一如《關聖帝君救劫渡人指迷篇》云：「大劫凜凜在眼前，五魔掃世甚凶嚴。各人提防早打點，莫到臨時後悔難。」在動盪時代藉由信仰的教化，培養宗教情操，而得到生命的救贖，安心而立命，末世救劫救世的思想顯得別具意義，也因而廣為流傳。

救世救劫需要有救世主的出現。救世主降臨人世，以解救苦難，轉危為安，這往往是宗教信仰誕重要原因。關公信仰的興盛，與華夏歷史上動盪時代的人心需求，是緊密相關的。關公的道德人格與剛勇威武，更是救世主的典範形象。恰如《覺世真經》中關帝所言：「令我日遊天下，鑒別忠佞紛紛。一切貪殘奸巧，還償果報斤斤。」帝君正氣凜然，王者風範。再例如宋世封為「武安王」、明代封為「伏魔大帝」，清代晉升為「蓋天古佛」「玉皇大天尊」，無非都是人心凝聚期待的最佳印證。

帝君透過降鸞教化以救世，明代以來尤其盛行。清代道光庚子年(1840)以後，動盪愈加顯著，關帝扶鸞救世愈加頻繁，降著的鸞書連篇累牘，¹⁶

¹⁵ 《蟠桃宴記》（臺北：正一善書出版社，2000年6月）。

¹⁶ 林翠鳳：〈論關帝信仰的發展與扶鸞〉，收在黃國彰總編輯：《2019 關帝文化國際學術研討會論文集》（臺北：關聖文化弘揚協會，2020年8月）。

無一不在勸世教化。如《玉皇普渡聖經》明示其著經的宗旨正是在於：「教化救世，挽轉頹風，復興孔孟道德。」而《關聖帝君大解冤經》的著造，亦是如此，其〈解釋十難品第八〉有云：「吾今大開濟度，吾亦大費婆心。懇求吾師普淨慈光慧佛開恩，說法傳經救世。暗解冤孽三生，曉諭萬靈三界。」在華人傳統社會中，信仰的力量原已興盛，而積累千年的儒家人文教化、道家不爭化柔，強調了克己明德、以柔克剛的修身意義對社會時代的影響。受到傳統文化的影響，有識之士在信仰上也傾向於以道德教化來寄望脫離困厄，甚至挽救苦難。當時代危機迫近時，寄寓於聖賢仙佛扶鸞降訓來啟發人心輔助教化。凸顯出仙聖闡教的民間信仰中，以道德教化度己救世是至為重要的內涵，也是智識份子傳統的人文情懷展現。

五、解冤之道

《關聖帝君大解冤經》的傳世，在致力於「解冤」。其〈開經偈〉揭示經書之旨意云：「一靈真性結無為，化化生生惹是非。自此蕩開千載恨，冤尤無結樂平生。」人之本靈真性原是清淨，在轉生轉世中增生恩怨是非，徒惹沾染糾纏。若得實踐此經要義，即使是千年以來的積恨，也能化解冤尤，蕩開怨結，自能樂享平生。

人際冤結有千百種，《關聖帝君大解冤經》云：「慧佛乃向帝君言曰：凡人多遭惡孽纏繞，皆因前生往世，結有二十四種冤怨之氣，未得還報。」（〈普淨禪師說法品第二〉）經文中條條指陳前世今生各種因緣冤果，雖然有言「二十四種冤怨之氣」，實際上並未條列出是哪二十四種冤怨之氣。且有云：「有此二十餘種怨尤，各有各孽。」以概括語言之。若揆諸內容，有標列名稱者包括有：鞭打冤、詈罵冤、負心冤、負力冤、負財冤、負命冤等（〈解結消災品第三〉）。

又分就命元、夫婦、子女、六類、十難此五項，闡述不同人際間的惡緣、怨行、過失等所結下的冤怨之氣，敷衍為〈蓋天古佛感應靈章解釋命元品第四〉、〈解釋夫婦品第五〉、〈解釋子女品第六〉、〈解釋六類品第七〉、〈解釋十難品第八〉，共五章。其「命元」者，本命也，言人之天

生命定。「六類」者，六親也，指親屬人倫的人際關係因緣。「十難」者，十劫之難也，概指諸般戕生惡劫。實則人際關係事由變化萬千，冤結仇怨種類不一而足。

冤結種類繁多，而其深淺輕重各有不同，經文有曰：「仁愛各存端正，不可辜負良心。負心冤恨最重，三生還報越深。古來負心冤債，轉劫誰能脫身。至於負財負命，搶奪謀佔欺凌。詭計詐誑誘騙，爭欠強取橫行。挽結負財孽債，來生定轉六親。若為弟兄父子，爭鬥雖親不親。至於殺生害命，三生劫劫相尋。」（〈解釋六類品第七〉）則見負心冤恨最為深重，其次負財冤、負命冤，俱為可恨，將轉來生六親討報，三生尋劫不休。最當慎之！冤恨深重即如佛家所言業力深重，佛家曰：「萬般帶不走，唯有業隨身」，《關聖帝君大解冤經》亦主此說，如經云：「屢結冤孽，三生尋報。有此二十餘種愆尤，各有各孽。何去何來，何因何報。何怨何伸，絲毫不爽。即彼冤魂，甘心屈死。而三元糾察，十殿冥王，亦不姑寬。」（〈普淨禪師說法品第二〉）冤怨未解，將世世糾纏不休。解冤，乃是人生重要課題。

為求解除三世冤緣，關帝奉呈珍貴的普粒天漿，敦請慈光會佛昇蓮座說法。¹⁷慧佛詳細闡釋，即為《大解冤經》。其中特贈以〈解冤偈〉真言。〈解冤偈〉曰：

普利普利！唵！普諦利，阿修羅，具此大神通。清淨開舍利，冤怨勿尋仇。滋爾華池滴，一點悟來因，高超三摩地。唵！揭諦揭諦！摩訶修揭諦！摩訶薩婆訶！（〈普淨禪師說法品第二〉）

此一〈解冤偈〉可謂為整部《關聖帝君大解冤經》的精華所在。特別是「清淨開舍利」、「滋爾華池滴」、「高超三摩地」呼應「心、口、意」的解冤修持，尤其關鍵：

（一）為人清淨身心，乃修持之本。舍利者，本指人之遺骨，也象徵圓

¹⁷ 《關聖帝君大解冤經·大解冤經因由品第一》：「乃命左右金童，各捧玉盤，內停普粒，一屬天漿。直入西方世界大梵天中，參謁慈光慧佛。各敘曩情，復將來意以告禪師。請求說法，解釋冤愆。」

滿戒、定、慧的成就者。《楞嚴經》有云：「攝心為戒，因戒生定，因定發慧，是則名為三無漏學。」故而「清淨開舍利」意謂解冤須從修「心」為始，亦以修「心」為主徑，成就靈性光明。

(二)華池者，本是道家指稱舌下部位，泛指口，可引申為言說。故而「滋爾華池滴」意謂解冤須從重視修「口」緣。消極者不出惡言徒然結冤，積極者尤宜勤修口德，口燦蓮花，傳善道，結善緣。

(三)三摩地者，是佛教使內在正禪定，性情不亂的修行方式。故而「高超三摩地」意謂解冤須重視「意」的修持功夫。收攝意念，不使心猿意馬，專心一志，走正道不偏狹，改過不放，誠意正心，便是解冤。

〈解冤偈〉勸示世人從一己的「心、口、意」三處著手解冤，至誠鮮明，途徑具體。切合《關聖帝君大解冤經》最末的諄諄提醒云：「果能立心體貼，勿忘以心合心。至誠自能感格，永樂元亨利貞。」(〈解釋十難品第八〉)，也恰恰呼應了關帝「四好」的聖訓：「讀好書、說好話、行好事、做好人」。一如《大解冤經》云：「傳此解冤祕錄，俾爾生民謹遵。各能修身立德，果然誠意正心，人口皆安吉慶。」

綜合經典與歷史文化的考察，歸納《關聖帝君大解冤經》中所啓示吾人的解冤之道有三要點：¹⁸

1、相信因果，當下自救。

修行四部曲為信、願、行、證。修行的關鍵在「心」，欲求解釋冤結，務須底定一心。《關聖帝君大解冤經》經文結束前，關帝特別提醒：「勿忘以心合心，至誠自能感格。」合心誠意，實為至要。(〈解釋十難品第八〉)為人以謙下誠懇的態度，體認冤怨之影響，相信因果之相繫不爽。¹⁹蓋一朝冤結揪連，三世孽緣不解，則身心積氣濁鬱，冤隨怨憎，生生世世不止。〈普淨禪師說法品第二〉有云：「殺人者人亦殺之，利人者人亦利之。天曹賞罰，不漏毫釐。」而俗云：冤家宜解不宜結，若有冤結必

¹⁸ 參林翠鳳：〈《關聖帝君大解冤經》因果奧妙(二)〉，檢自：

<https://youtu.be/hFcOBVuCEng>，檢索日期：2022年9月5日。

¹⁹ 林翠鳳：〈《關聖帝君大解冤經》的解冤意識淺釋〉，《東海大學圖書館刊》51期(2020年3月)，頁45-51。

早解。

三世因果冤結，必於今生當下自救。有心解冤者，速自當下為起始。眾生必須體悟到自冤須自救，自結必自解，自惡當自償，自過務自改。關聖帝君慈悲救世，濟度助人，即使貴為伏魔大帝，卻無從代替眾生承受冤報，可謂關帝「伏魔不伏冤」²⁰。自作孽誰人替得，自解冤不假他手，從此無仇。

吾人應相信因果，當下自救。以堅心生願力，以願力解冤結。了卻前世冤，喜結今生緣。冤自今世解，福綿來世享。

2、懺悔還債，行功解冤。

〈解釋子女品第六〉有云：「古來因果不少，帝君響應難清。三生各求解脫，今生勿結來生。一切有情懺悔，父子冤忿咸寧。」今生欲解前世冤，宜先反省懺悔以釋冤怨，以當下自省為基點，誠心表達懺悔，謙卑求告寬解。懺悔的重點在於反求諸己以求解，蓋起心動念牽緣因果，唯有誠意，方能感天動地，因而為人宜多關照一己的起心動念。欲求轉禍為福，解冤四步驟即是：「宜懺悔、必還債、多行功、終解冤」。

又有云：「因惡者禍之因，善者福之本。凡人不務修德，而務累愆。」（〈普淨禪師說法品第二〉）修己為德，利他為功。為人既畏受惡果，更應勤種善因，行功積德以充實福祥。〈解釋十難品第八〉有云：「傳此解冤祕錄，俾爾生民謹遵。各能修身立德，果然誠意正心。人口皆安吉慶，禎祥擁集善門。」《關聖帝君桃園明聖經》亦云：「救濟急難人，就是解冤結。」為人唯有把握今生今世的難得人身，有手腳可行動，有口語可傳道，勤修善德善功，利生慰亡，解償過去之冤怨仇惡，自救救人。不存僥倖心理，脫離冤冤相報。老實做人，潛消冤結，厚植福慧，終能得

²⁰ 關法律主訓文：「外頭怨氣沖沖，俺關某也作不了主。…沒有一份真誠，你又如何去了六萬年的罪；沒有一分的真意，你又如何去除靈性的一切汙點？俺關某法力無邊，卻伏魔不伏冤。」見林榮澤主編：《民間宗教天書訓文資料庫》，編號 AL771130。（臺灣，1988 年 11 月 30 日）。又，關法律主訓文：「吾老關，伏魔不伏冤！…你的心不存正念，如果有冤欠入身，那麼你們自己負責！」見林榮澤主編：《民間宗教天書訓文資料庫》，編號 AL861211。（美國，1997 年 12 月 11 日）。

以陰陽兩安，乾坤喜樂。

3、持誦經咒，清淨默化。

關聖帝君請求法益，以解眾生三世因果之冤怨，慧佛特贈以真言，謂以此不可思議功德，能使人生歡喜心，消滅災厄。慧佛闡釋此真言之殊勝曰：「此偈乃老僧了道歸西之日，朝見彌勒古佛，封號慈光。賜庵遍行諸世解夙世冤。所在之處，誦此一遍。萬禍自得冰消，冤愆自得解脫。三災化為五福，十難可解。」（〈解結消災品第三〉）《關聖帝君大解冤經》力勸虔心持誦經典，包括《大解冤經》、〈解冤偈真言〉、〈觀音神咒〉（〈解釋夫婦品第五〉）。將使「萬禍自得冰消，冤愆自得解脫」，裨益於感召有情，改變命運。誠如《關聖帝君救劫渡人指迷篇》亦云：「守佛法，誦經卷，經卷能解罪萬千。」「勤誦經，莫貪閑，前世冤孽早消完。前世罪，若消完，從此永遠無災患。」實乃業結於心，繫緣於誠，若能心念常存，自能牽緣轉運，種善因，植福果。

持誦經咒的主旨，在於藉以收攝自己的心性，體悟經典傳遞的悲心法益，反省自己過往今時的言行，勉勵自我體察聖賢智慧，學習前人德行，有助於遣化萬慮，了悟本心。一如〈解結消災品第三〉所指出：「三生六類冤魂，聞此真言。即生歡喜心，即生清淨心，即生解脫心，即生慈愛心，即生忍辱心，即生向道心，即生安樂心，即生勤儉心，即生謹慎心，即生無礙障心。」尤有甚者，再透過念力磁場，傳遞能量，潛移默化。凡人若能秉持善良、誠意懺悔、持誦經咒、行功修德，一心正念帶動行事，真正解因了果，落實經典要義，必得以化解冤愆怨尤，回復清淨安和，享有清淨福樂人生。

六、結論

凡人有冤屈，積鬱纏結，則怨忿仇恨，非報冤不能解脫。從現世生活結下仇怨，到累世冤親債主反覆糾結，冤冤相報難了，使生命陷溺難以拔脫。古來文學與文獻中紀錄冤怨情仇者，不勝枚舉。宗教以慈心關懷為尚，「解冤」一直是華人傳統宗教中的重要課題。

關公以其人格道德典範的形象深植人心，而關帝信仰具有正念正

信，引導人們向善，正能量滿溢充沛。《關聖帝君大解冤經》正是以「解冤」為宗旨，闡釋冤欠與解冤真義，提示解冤妙徑。

考察《關聖帝君大解冤經》，可得其中有表、裡二層因由：(一)表因：植基於關帝與慈光慧佛的數度因緣，《大解冤經》是此善緣之延續，注重因果，發揚法喜，是二位聖神合力宣化的成果。《大解冤經》中昭明大帝是提問者，也是傳經者，慈光慧佛是回答者，也是說法的智者。而關聖帝君請益於慈光慧佛一同救人度人，實為救世者。(二)裡因：在中華傳統文化中，原本即有樸素的善惡因果論。佛法傳入中土之後，更加重了三世因果論。《大解冤經》具有濃厚的佛教思想色彩，其解冤意識基本上便是繼承著傳統，以三世因果論與善惡報應論為核心。直指因果通轉於三世之間，人不離三世，而因果不離人。

《關聖帝君大解冤經》的成書時間在清代中後期民難叢生時期，則《關聖帝君大解冤經》可謂是應時應運而生的濟世之作。凡末世動盪時代，救劫救世的民心所向尤其凸顯，思想上期待藉由信仰的教化，宗教情操的培養，而能啟發人心輔助教化，有助於生命的救贖，得以安心而立命。而重視道德教化、度己救世，也展現了智識份子傳統的人文情懷。

冤結種類繁多，負心冤恨最為深重，其次負財冤、負命冤，三生計報不休。慧佛特贈關帝〈解冤偈〉真言以濟世。此〈解冤偈〉正為《關聖帝君大解冤經》全篇精華之所在。特別是「清淨開舍利」、「滋爾華池滴」、「高超三摩地」三句，呼應「心、口、意」的解冤修持，尤其關鍵。也恰恰呼應了關帝「四好」的聖訓：「讀好書、說好話、行好事、做好人」。

《關聖帝君大解冤經》提示的解冤之道，歸納之有三要點：

1、相信因果，當下自救。

修行的關鍵在「心」，務須底定一心，方能解釋冤結。《關聖帝君大解冤經》特別提醒：「勿忘以心合心，至誠自能感格。」欲求解冤須合心誠意，實為至要。吾人應相信因果，必於今生當下自救。以堅心生願力，以願力解冤結。關帝「伏魔不伏冤」，眾生必須體悟到自冤須自救，自結必自解。

2、懺悔還債，行功解冤。

解釋冤怨，宜當下自省，誠心懺悔，謙卑求告寬解。懺悔的重點在於反求諸己以求解，為人宜多關照一己的起心動念，避免結冤。若有冤欠，必先償還冤債，再加行功造福。且應把握難得的人身，利生慰亡，解償冤怨仇惡，自救救人。務須老實做人，潛消冤結，以脫離冤冤相報。故而解冤四步驟即是：「宜懺悔、必還債、多行功、終解冤」。

3、持誦經咒，清淨默化。

《關聖帝君大解冤經》力勸眾生虔心持誦經典，包括《大解冤經》、〈解冤偈真言〉、〈觀音神咒〉等。此乃因業結於心，繫緣於誠，若能心念常存，自能牽緣轉運，種善因，植福果。而持誦經咒旨在藉以收攝自己的心性，體悟經典的悲心益，反省自己，勉勵學習聖賢，潛移默化中，以助遣化萬慮，了悟本心，將裨益於化解冤愆怨尤。

綜觀《關聖帝君大解冤經》，其解冤思想透露出三大殊勝：(一)解冤孽，了因果；(二)明業緣，報恩情；(三)見心性，修真道。在關帝信仰中，「解冤」凸顯了關帝救世的重點，也啟發世人了透因果，反諸真道的深層省思。

引用文獻

一、傳統文獻

(北涼)天竺三藏 曇無讖譯：《佛所行讚》，收在大正新修大藏經刊行會編輯：《大正新脩大藏經》(東京：大藏出版株式會社，1988年)，冊4。

(北涼)曇無讖譯：《涅槃經》，收在大正新修大藏經刊行會編輯：《大正新脩大藏經》(東京：大藏出版株式會社，1988年)，冊12。

(梁)僧祐：《弘明集》，收在大正新修大藏經刊行會編輯：《大正新脩大藏經》(東京：大藏出版株式會社，1988年)，冊52。

(宋)陸佃解：《鵠冠子》(臺北：臺灣中華書局，1981年)。

(元)羅貫中：《三國演義》(臺北：聯經出版事業公司，2004年12月)。
《太上感應篇》，收在《正統道藏·太清部》(臺北：新文豐出版公司，1988年12月)。

《文昌帝君陰鸞文》，收在《道藏輯要》星集第九(臺北：新文豐出版公

司，1986 年 2 月)。

《覺世經注證》，收在胡道靜等主編：《藏外道書》一卷四冊（成都：巴蜀書社，1992 年）。

《蟠桃宴記》（臺北：正一善書出版社。2000 年 6 月）。

《關聖帝君大解冤經》（臺北：中華桃園明聖經推廣學會編印，2006 年 3 月）。

二、近人論著

玄興教尊：《以大解冤經論述三世因果》（臺北：宇河文化出版公司，2012 年 8 月）。

吳則虞編著：《晏子春秋集釋》（北京：中華書局，1962 年）。

李勉註譯：《管子》（臺北：臺灣商務印書館，1990 年）。

林翠鳳：〈論關帝信仰的發展與扶鸞〉，收在黃國彰總編輯：《2019 關帝文化國際學術研討會論文集》（臺北：關聖文化弘揚協會，2020 年 8 月）。

林翠鳳：〈《關聖帝君大解冤經》的解冤意識淺釋〉，《東海大學圖書館刊》51 期，（2020 年 3 月）。

林榮澤主編：《民間宗教天書訓文資料庫》，編號 AL771130（臺灣，1988 年 11 月 30 日）。又，編號 AL861211（美國，1997 年 12 月 11 日）。

蕭登福：〈關帝與佛教伽藍神之關係，兼論關帝神格屬性應歸於道而非佛〉，《成大宗教與文化學報》20 期（2013 年 12 月）。

三、網路資料

林翠鳳：〈關聖帝君經典及降鸞善書介紹〉，檢自：

<https://youtu.be/3tFq2nfmrtk>，檢索日期：2022 年 6 月 23 日。

林翠鳳：〈讀《桃園明聖經》〉，檢自：<https://youtu.be/mfP1jxtKPFc>，檢索日期：2022 年 6 月 24 日。

林翠鳳：〈《關聖帝君大解冤經》因果奧妙(一)〉，檢自：

<https://youtu.be/hhAVXB-49PA>，檢索日期：2022 年 8 月 25 日。

林翠鳳：〈《關聖帝君大解冤經》因果奧妙(二)〉，檢自：

<https://youtu.be/hFcOBVuCEng>，檢索日期：2022 年 9 月 5 日。